

УДК 291.1(092)

Г. А. Лемешко

(ст. преподаватель)

Донецкий национальный технический университет

(г. Донецк, ДНР)

E-mail: lemeshko.donntu@gmail.com**ТЕОРИЯ ХРИСТИАНСКОГО ЭВОЛЮЦИОНИЗМА
ПЬЕРА ТЕЙЯРА ДЕ ШАРДЕНА**

Аннотация. Данная работа посвящена анализу эволюционной теории, разработанной французским учёным-естествоиспытателем, философом и теологом Пьером Тейяром де Шарденом. Автор показывает, каким образом в этой теории соединились научная теория и библейское повествование о Творении.

Ключевые слова: эволюция, преджизнь, жизнь, сверхжизнь, биосфера, ноосфера, точка Омега, Творение.

В середине 50-х годов XX века во Франции возникло и начало распространяться новое религиозно-философское учение – тейярдизм. Своё название оно получило от имени крупного учёного-антрополога и палеонтолога, священника, члена Общества Иисуса (Орден Иезуитов) Тейяра де Шардена (1881-1955). Сфера его интересов была чрезвычайно широкой. Он имел степень бакалавра по философии и математике, изучал теологию, в 30 лет был рукоположен в священники, а в 1922 г. защитил докторскую диссертацию в области естественных наук. Несмотря на разнообразие интересов, в центре научных исследований Тейяра была проблема Бога, человека и вселенной. В рамках этой проблемы он создаёт учение о ноосфере, которое интерпретировал и развил В. И. Вернадский, и разрабатывает теорию эволюции.

Отношение к его научным, в особенности философским, трудам неоднозначно. Орден Иезуитов увидел в них отход от основных догматов католической церкви и поэтому запретил Тейяру де Шардену публично, устно или письменно, излагать свои философские взгляды. Ставя церковное послушание очень высоко, Тейяр подчинился этому решению, но продолжал развивать свою мировоззренческую концепцию в рукописях.

Тейяр очень переживал за судьбу своих неопубликованных работ. Сохранилось уникальное свидетельство, о котором упоми-

нает Г. Л. Муравник (биолог, генетик, преподаватель Свято-Филаретовского православно-христианского института) в своей работе «Эвристический потенциал синтеза эволюционной биологии и христианского богословия (на примере научно-богословского наследия Пьера Тейяра де Шардена): 15 марта 1955 г. Тейяр сказал: «Если я не был неправ, я хотел бы умереть на Пасху». Умер он 11 апреля 1955 г. Это был день Светлого Христова Воскресения.

Как известно, его рукописи стали издаваться только после его смерти. Несмотря на гонения со стороны церкви, Тейяр де Шарден был избран членом Парижской Академии наук и Национальной Академии наук США. По ходатайству Министерства иностранных дел Франции за «...выдающиеся заслуги в распространении интеллектуальной и научной славы Франции ... как гордость французской науки» он был награждён орденом Офицера Почётного легиона.

В православной литературе можно выделить две основные точки зрения на тейярдизм. Первая связана с именем протоиерея Василия Зеньковского, который учение Тейяра де Шардена охарактеризовал как неприемлемое для христианства. С ним солидарен священник Константин Буфеев, назвавший христианский эволюционизм Тейяра «еретическим», противоречащим основным положениям вероучения церкви.

Другой подход выразил вице-ректор Христианской академии (Польша), протоиерей Георгий Клиндер, который доказывал, что тейярдизм и святоотеческое учение очень близки. Протоиерей Александр Мень назвал Тейяра де Шардена «выдающимся учёным и мыслителем», «прямым преемником библейских пророков».

Ядром философских воззрений Тейяра является теория эволюции. Её значение постоянно подчёркивается им с предельной заострённостью. Следует отметить, что идея эволюции в христианской философии развивалась и до Тейяра де Шардена. Этими вопросами занимались зоолог Э. Васман и ботаник Е. Деннерт, работы которых были опубликованы церковными издательствами в России. Поддерживал эволюционизм и профессор Парижского института по изучению доисторического человека, католик Гуго Оберман и многие другие. Поэтому Тейяр отмечает, что в этих условиях речь уже должна идти не о том, чтобы признавать или отрицать факт эволюции, а о том, чтобы выяснить её характер,

движущие силы и направленность. Развитие, пишет он в своей работе «Феномен человека», есть «основное условие, которому должны отныне подчиняться и удовлетворять все теории, гипотезы, системы, если они хотят быть разумными и истинными. Свет, озаряющий все факты, кривая, в которой должны сомкнуться все линии – вот что такое эволюция» [4, с. 215].

Эволюцию он соотносит с актом творения. По сути, для Тейяра акт творения, о котором рассказывается в Библии, и есть эволюция. В ней раскрывается процесс реализации творения, механизм, по которому в мире развёртывается Божественный замысел. Но в данном случае его мало интересует само библейское повествование, в большей степени он заинтересован в раскрытии технологии творения.

Тейяр де Шарден выделяет три этапа эволюции: «преджизнь», «жизнь», «мысль» и прогнозирует четвёртый – «сверхжизнь». Согласно его учению, развитие присутствует уже в самой примитивной материи. Как отмечает православный священник А. Мень, материя для Тейяра была «не отвлечённым философским понятием, а живой материнской средой, с которой он ощущал себя кровно связанным» [1, с. 91].

В материи он выделяет такие качества, как множественность, единство и энергия. Последняя находится в самой сердцевине материи в двух видах: тангенциальная и радиальная. Тангенциальная «связывает данный элемент со всеми другими элементами того же порядка (т.е., той же сложности и той же «внутренней сосредоточенности»)» [4, с. 61]. Радиальная – это особая психическая энергия, которая «влечет его (элемент) в направлении все более сложного и внутренне сосредоточенного состояния» [Там же]. Это скрытая основа, «внутреннее начало» материи. Её достаточно для того, чтобы двигать всю эволюцию. Видимо, поэтому Тейяр называет стадию неживой материи «преджизнью». Эти два вида энергии диалектически взаимодействуют, результатом чего является постоянное усложнение материи. Это приводит к появлению жизни сначала в виде опоясывающих землю клеток на уровне эмбрионов, а затем и разумного человека. Постоянное усложнение материи, с точки зрения Тейяра де Шардена, и есть эволюция.

Согласно учению Тейяра, жизнь появилась единожды, в одном месте путём скачка, который он называет его «внутренней революцией». Её источник следует искать в природе радиальной

энергии, в том психическом, что скрыто в «преджизни». С появлением жизни образовывается гармоническая общность живого и неживого, которую он называет биосферой. Биосфера понимается Тейяром в двух аспектах: во-первых, это жизненная оболочка Земли; во-вторых, это некая пространственная сфера, которая удерживает все свои компоненты в определённых границах.

Тейяр де Шарден отмечает, что все явления жизни качественно отличаются друг от друга и никогда не сводятся к низшим формам существования. Однако, утверждает он, это не означает, что жизнь возникла в процессе эволюции, на каком-то её этапе – она существовала всегда. В неорганическом мире она находится в неразвитой форме, которая недоступна человеческому восприятию; в органическом мире жизненные процессы развились настолько, что стали выступать на поверхности вещей.

Движущую силу биологической эволюции Тейяр де Шарден видит в сознании. «Сознание – пишет он в работе «Феномен человека», – не что иное, как субстанция и кровь развивающейся жизни» [4, с. 146]. Следует отметить, что термин «сознание» он берёт в наиболее общем значении как психику всякого рода. В самых простых формах она заложена в виде потенции, а когда появляется жизнь, она проявляется в создании нервных систем. «Геогенез...переходит к биогенезу, который, в конечном счёте, не что иное, как психогенез» [4, с. 148]. А психогенез, продолжает Тейяр, приводит к человеку, к появлению мысли. Возникает новая земная оболочка, которую он называет ноосферой. Это чисто духовная, невидимая оболочка Земли, которая способна приводить к огромным материальным преобразованиям. Ноосфера, пишет Тейяр, – это «столь же обширная, но значительно более цельная, чем предшествующие покровы, она действительно новый покров, «мыслящий пласт», который зародившись в конце третичного периода, разворачивается с тех пор над миром растений и животных – вне биосферы и над ней» [Там же].

С этого момента в центре эволюции её движущей силой становится человек, по выражению Тейяра, «корона ноосферы», в которой сконцентрировано «всё ценное, все активное, все прогрессивное, с самого начала содержащееся в космическом лоскуте, из которого вышел наш мир» [4, с. 150]. Человек – это вершина эволюции. Во-первых, он является сознательным началом эволюции,

способным мыслить, познавать себя и окружающий мир; во-вторых, он способен, используя добытые знания, преобразовывать этот мир. С точки зрения Тейяра де Шардена, способность творчески преобразовывать мир является таким же сущностным качеством человека, как и его способность мыслить.

Итак, Тейяр возлагает ответственность за судьбу мира и продвижение эволюции в сторону прогресса на человека. Именно прогресса! Он постоянно говорит о том, что прогресс является единственной стержневой линией в эволюции и переоценить его роль просто невозможно. Подтверждение этому учёный находит в постоянном усложнении живых форм, в их движении от низшего к высшему, вплоть до появления человека. Конечно, Тейяр не отрицает, что на каждом этапе эволюции действует и противоположная прогрессу линия. В ноосфере, например, это стремление человека к обособлению, эгоистическое противопоставление себя природе и обществу. Последнее проявляется и как личный, и как коллективный эгоизм (нации, классы и т.п.). Он с тревогой говорит о том, что в современном ему обществе развивается «абсолютный индивидуализм», что существуют такие опасные суррогаты коллективности, как фашизм и расизм, что расширяются бюрократизация и стандартизация, которые вызывают отчуждение и разобщение людей. Все эти негативные проявления эволюции Тейяр де Шарден характеризует как «изошрённое извращение великой истины». Но человек наделяется им поистине универсальными способностями, благодаря которым он и сможет обеспечить развитие мира по прогрессивному пути.

С появлением человека как индивидуума эволюция не заканчивается. Существовало и существует великое множество людей, которые жили и живут в разные эпохи и на разных континентах. Для того чтобы прогресс продолжался, человечеству нужно объединиться, - утверждает Тейяр. Почему это возможно? Он выделяет, по крайней мере, два фактора, способствующие процессу объединения: а) округлость Земли, которая вынуждает человечество развиваться в замкнутом пространстве, увеличивая плотность населения, что расширило радиус зоны влияния человека; б) появились автомобили, железная дорога, самолёты, что резко расширило зону индивидуальной активности. И первое, и второе вместе взятые обуславливают возрастание сознания. «Эволюция – возрастание сознания. Возрастание сознания – действие к единению» - пишет

Тейяр [4, с. 193]. А духовное объединение человечества ведёт эволюцию к появлению Сверхжизни.

Все элементы жизни взаимодействуют между собой. Когда появляется мысль, то взаимодействие многократно усиливается. Этот процесс он называет «мегасинтезом», «суперкомбинацией», «скачком по всей оси эволюции». И всё же человек, утверждает он, никогда не сможет превзойти себя, если будет объединяться только с себе подобными. Чтобы это случилось, нужно выйти за свои пределы и признать, что существует НЕЧТО или НЕКТО, находящийся над людьми и независимый от них. У Тейяра это – «точка Омега». Для него это – крайняя точка, «центр в системе центров», в котором сходятся все реальности. «Точка Омега» характеризуется автономностью, наличностью, необратимостью, трансцендентностью. По его мысли, она есть, во-первых, «единение без смешения, слияние без поглощения»; во-вторых, она не порождается в процессе эволюции, а действует с самого её начала. «Точка Омега» «наличествует» всегда и находится вне времени и пространства. Это – Бог. Он разлит повсюду и присутствует во всём вследствие того, что обладает предельной духовностью. Весь «человеческий слой земли», как и весь материальный мир, всегда подчиняется организирующему воздействию Бога, который воплотился в Христа. Именно через Христа, утверждает мыслитель, осуществляется наиболее могущественное воздействие Бога на творение.

Итак, в своей эволюционной теории Тейяр сближает тенденцию к объединению с творческой силой Бога. Естественным образом возникает вопрос: не противоречит ли это положение христианскому пониманию творения мира? Православный священник Александр Мень утверждает, что нет: «Именно в том, что материи придаётся творческая сила, и заключается суть биогенеза по Библии («да произведёт вода душу живую»»)» [1, с. 970].

Чем выше уровень объединения, тем выше степень взаимосвязи между людьми, а повышение степени взаимосвязи стимулирует появление всё новых способов и средств связи. В современной ему истории он обнаруживает уже существующие тенденции к этому объединению: это глобальные коммуникации, развитие науки, информационных процессов и др. Но пока это только тенденции.

Главное средство объединения Тейяр де Шарден видит в универсальной, всеобъемлющей любви. Он изучает её место и роль в эволюционном процессе. Любовь в данном случае он не сводит исключительно к сентиментальной стороне. Для него это «биологическая реальность», которая проявляется в «близости одного существа к другому». В таком смысле она присуща не только человеку, а является общим свойством всей жизни, только в разных формах она проявляется по-разному. «Если бы в крайне рудиментарном, но, безусловно, возникающем состоянии у молекулы не существовало внутреннего влечения к единению, - пишет он, - то физически любовь не могла бы обнаружиться выше, у нас, в гоминизированном состоянии» [4, с. 208]. Такая любовь представляется как самый полный и конечный способ любить.

Но Тейяр говорит и о другой любви: это любовь Бога к своему творению и, конечно же, к человеку, как его вершине. Как теолог, он ощущает её проявление, прежде всего, в самопожертвовании Христа. Именно в историческом Христе в наибольшей полноте, утверждает он, воплотилось Слово Божие. Любовь к творению порождает ответную любовь творения к своему Творцу. Таким образом, любовь – это высшая форма человеческой энергии, ключевой двигатель эволюции.

Тогда как объяснить видимость всё большего возрастания вокруг нас вражды и ненависти? – ставит вопрос Тейяр. И отвечает: «Несомненно, это происходит потому, что, преодолевая парализующий нас «антиперсоналистский» комплекс, мы всё ещё не решились допустить возможность, реальность существования у вершины мира над нашими головами какого-то любящего и любимого» [Там же]. Таким образом, с точки зрения Тейяра де Шардена, любовь человека к человеку, к окружающему его миру находится в прямой зависимости от любви к Богу.

Когда единство людей будет совершенным, а человечество превратится в разумный единый организм, ноосфера перейдёт в четвертый этап эволюции – сверхсознания. Сознание человека – это лишь часть формируемого сверхсознания. Вот как описывает этот этап Шарден: «Гармонизированная общность сознаний, эквивалентная своего рода сверхсознанию. Земля не только покрывается меридианами крупинки мысли, но окутывается единой мыслящей оболочкой, образующей функционально одну обширную крупинку мысли в космическом масштабе. Множество индивидуаль-

ных мышлений группируется и усиливается в акте одного еди-
нодушного мышления» [4, с. 139]. Сверхсознание – это единство
личного и всеобщего, которое возрастает в одном и том же направ-
лении. Это – этап уже сверхпланетарный.

Каким образом человечество может достичь этого состояния?
По мнению Тейяра де Шардена, ноогенез должен развиваться по
трём линиям: а) организация науки вокруг высшей цели; б) глав-
ным предметом исследования должен стать человек, поскольку его
познание является ключом ко всей науке о природе; в) синтез
науки и религии, ибо «во взаимном усилении этих двух всё ещё
антагонистических сил, в соединении разума и мистики челове-
ческому духу самой природой его развития предназначено найти
высшую ступень своей пронизательности вместе с максимумом
своей жизненной силы» [4, с. 223].

Следуя указанными путями, через сближение крупинок мыс-
ли, синтез индивидов, наций и рас, присутствие Бога, ноогенез
поднимается ввысь. Есть ли предел этому движению? По мысли
Тейяра, наступит время, когда нарастающее притяжение между
человечеством и Богом достигнет предела, обусловленного воз-
можностями мира. И это будет финал, конец света. Тейяр даёт раз-
вёрнутое понимание этого состояния. «Конец света – внутренний
возврат к себе целиком всей ноосферы, достигшей одновременно
крайней степени своей сложности и своей сосредоточенности. Ко-
нец света – переворот равновесия, отделение сознания, в конце
концов, достигшего совершенства, от своей материальной матри-
цы, чтобы отныне иметь возможность всей своей силой покоится в
боге-омега. Конец света – критическая точка одновременного воз-
никновения и обнаружения, созревания и ускользания» [4, с. 225].

Обожествлённое человечество войдёт в Царствие Небесное.
Когда это произойдёт, никто знать не может. Но мы должны ждать
его, призывает учёный-теолог.

Философское учение Тейяра де Шардена противоречиво. В
нём можно увидеть и попытку соединения науки и религии, и пан-
биологизм, переходящий в панпсихизм, и диалектику, и элементы
материализма. Вокруг этого учения шли ожесточённые споры. Его
критиковали и философы, и теологи. Но, как бы ни относились к
его взглядам, нельзя отрицать тот факт, что он стал значительным

явлением времени, давшим толчок к развитию и науки, и философии, и теологии.

Список литературы

1. Мень А., прот. О Тейяре де Шардене // Вопросы философии. – 1990. – № 12. – С. 89-102.
2. Муравник Г. Л. Эвристический потенциал синтеза эволюционной биологии и христианского богословия (на примере научного наследия Пьера Тейяра де Шардена) // Христианство и наука: сборник докладов конференции / ОРОиК Международные Рождественские образовательные чтения. Сост., ред., авт. Предисловия Ю. С. Владимиров. – М.: 2012. – С. 94-172.
3. Тейяр де Шарден П. Божественная среда / Серия: Памятники религиозно-философской мысли: Пер. с франц. О. С. Вайнер, Я. Г. Кротова, З. А. Масленниковой. – М.: Ренессанс, 1992. – 312 с.
4. Тейяр де Шарден П. Феномен человека. – М.: Наука, 1987. – 240 с.

G. A. Lemeshko

(Senior Lecturer)

Donetsk National Technical University

(Donetsk, Donetsk People's Republic)

E-mail: lemeshko.donntu@gmail.com

THEORY OF CHRISTIAN EVOLUTIONISM BY PIERRE TEILHARD DE CHARDIN

Annotation. This work is devoted to analysis of evolution theory developed by French scientist, naturalist, philosopher and theologian Pierre Teilhard De Chardin. The authors shows how this concept included scientific theory as well as biblical story of Creation.

Key words: evolution, pre-life, life, super-life, biosphere, noosphere, Omega point, Creation.