

ИНСТИТУЦИОНАЛЬНЫЕ АСПЕКТЫ ГОСУДАРСТВЕННОГО РЕГУЛИРОВАНИЯ И УПРАВЛЕНИЯ

В.П. ВИШНЕВСКИЙ, д.э.н., профессор, заместитель директора,
Институт экономики промышленности НАН Украины

Е.Н. ВИШНЕВСКАЯ, к. э. н., доцент кафедры экономической теории и
государственного управления,
Донецкий национальный технический университет

РОСТ ИСЛАМСКОЙ ЭКОНОМИКИ В МИРЕ И ЕГО УРОКИ ДЛЯ УКРАИНЫ: ОПЫТ ИНСТИТУЦИОНАЛЬНОГО АНАЛИЗА

Статья посвящена оценке экономических институтов ислама с позиций их влияния на хозяйственный рост в условиях, сложившихся в мире после финансово-экономического кризиса 2008-2009 гг. Сделан вывод, что в контексте современных проблем хозяйственного роста исламские экономические институты в целом дают больше плюсов, чем минусов.

Ключевые слова: экономические институты ислама, исламская экономика, экономический рост, мусульманские страны

Экономическая карта мира быстро меняется. Ещё недавно, в последней четверти XX в., позиции экономики Запада, в том числе стран ЕС, казались незыблемыми. Высокий уровень ВВП на душу населения и поддерживаемые в течение десятилетий высокие социальные стандарты, комфортные условия для жизни граждан служили притягательным примером для бывших социалистических стран, в том числе Украины, при выборе новой модели развития национальной экономики. Украина объявила и продолжает считать курс на Европейскую интеграцию своим неизменным приоритетом [8].

Однако вскоре, на рубеже тысячелетий, всё отчётливее стали проявляться новые, неожиданно быстро набирающие силу тенденции.

Во-первых, – это обострение глобального дефицита ресурсов. Как отмечают специалисты Национального совета по разведке (США) ¹, спрос на продовольствие, воду и

энергию возрастёт к 2030 г. примерно на 35, 40 и 50%, соответственно, из-за увеличения мирового населения и структуры потребления растущего среднего класса, а изменение климата ухудшает прогноз по доступности этих критических ресурсов [14, с. iv].

Во-вторых, экономика развитых стран, базирующаяся в основном на либеральных принципах и рациональном предпринимательстве западного типа, после десятилетий поступательного развития (особенно успешного в первые годы после распада СССР), довольно неожиданно продемонстрировала свою стратегическую неустойчивость. Мировой финансово-экономический кризис 2008-2009 гг. привёл к падению основных экономических показателей в большинстве развитых стран, за которым последовала глобальная рецессия, продолжающаяся и поныне.

В-третьих, в новые лидеры по масштабам и темпам развития вышли страны мирового Юга, прежде всего страны Азии (Юго-Восточной и Южной), которые основаны на иной – отличной от западной – социокультурной традиции. И если Великобритании с 9 млн. чел. населения в 1870 г. потребовалось 155 лет, чтобы удвоить среднедушевой ВВП, США и Германии с несколькими десятками млн. чел. – от 30 до 60 лет, то Индия и Китай делают это в масштабах и с темпами, невиданными ранее: 100 раз больше людей, чем в Великобритании, и одна десятая по времени. К 2030 г. Азия вновь станет самым большим экономическим центром в мире, как это было до 1500 г. [14, с. 2].

Среди населения этого региона мира много мусульман, особенно в таких странах как Индонезия, Индия, Пакистан, Бангладеш. Согласно имеющимся прогнозам, численность мусульман продолжает быстро увеличиваться и к 2030 г. может превысить ¼ всего населения

© В.П. Вишневский, Е.Н. Вишневская, 2013

планеты (рис. 1). В Европе удельный вес мусульман к 2030 г. может составить 8%, а в таких странах, как Бельгия и Франция – более

10% [29, с. 121-124].

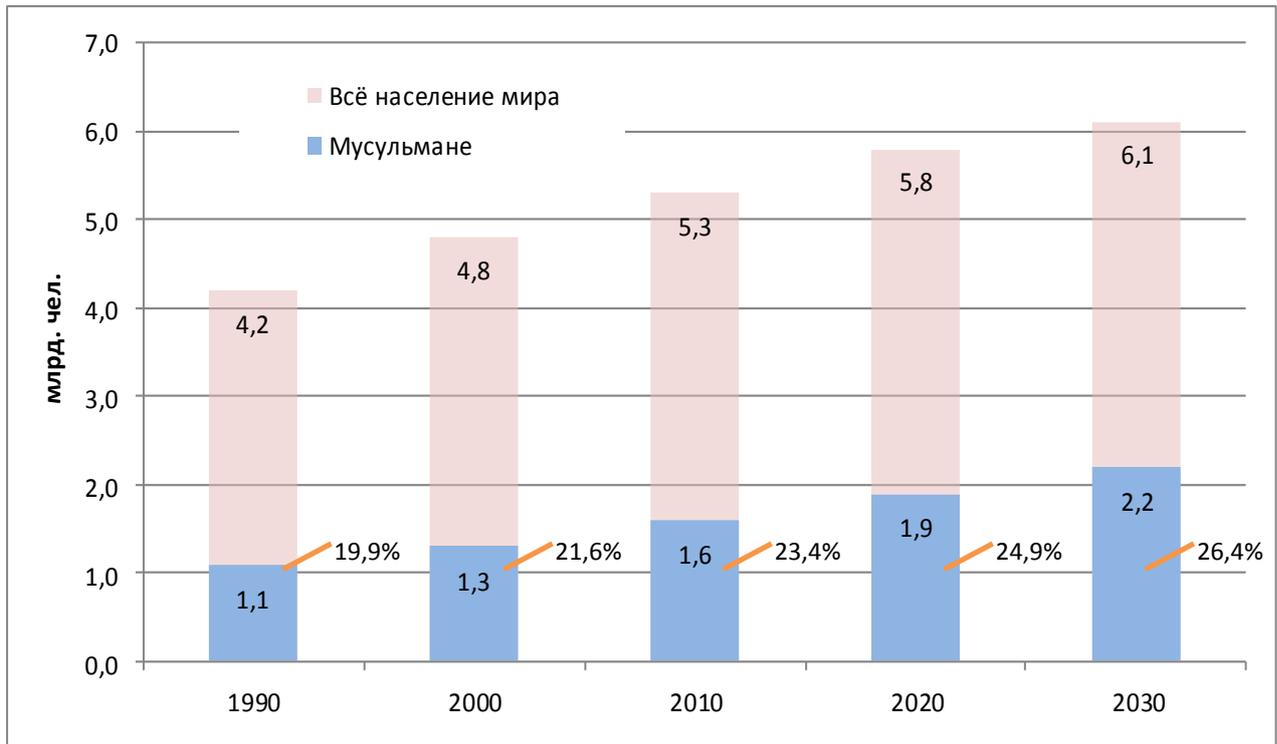


Рис. 1. Мусульманское население мира

Составлено по: *The Future of the Global Muslim Population. Projections for 2010-2030.* – Washington, D.C.: Pew Research Center's Forum on Religion & Public Life, 2011, p. 13.

Но усиление относительного влияния мусульман не ограничено только увеличением их численности в динамично растущих регионах мира. Положительную и, главное, стабильную экономическую динамику демонстрируют страны, которые являются членами Исламского банка развития² (рис. 2). Это не только традиционно богатые ископаемыми углеводородами государства Ближнего Востока, но и такие страны как, например, Казахстан (бывшая республика в составе СССР, а ныне светское государство, подавляющее большинство населения которого исповедуют ислам) и Индонезия (страна с самым большим мусульманским

населением в мире)³.

Как отмечают специалисты McKinsey Global Institute в отношении Индонезии, за последнее десятилетие экономика этой страны выросла значительно и стала более стабильной и диверсифицированной, чем думают многие сторонние наблюдатели. И если сегодня это 16-ая по размерам экономика мира, то к 2030 г. она может войти в десятку крупнейших и занять 7-ое место в мире, опередив такие ведущие европейские страны, как Германия, Великобритания, Франция [28, с. 1].

Приведённые факты явно противоречат устоявшимся представлениям, о том, что ислам, в отличие, например, от христианства, от-

² Исламский банк развития (Islamic Development Bank) – международная организация, занимающаяся финансированием проектов экономического и социального развития в странах-членах, основываясь на законах и принципах Шариата. В настоящее время членами банка являются 56 государств.

³ Под исламской экономикой в настоящей статье понимается не только экономика собственно мусульманских стран (т.е. тех, законодательство которых опирается на Шариат), но и светских государств с большим удельным весом мусульманского населения.

рицательно коррелирует с отношениями, которые способствуют экономическому развитию [15, с. 280].

Поэтому *цель настоящего исследования* состоит в том, чтобы с учётом новых мирохозяйственных реалий оценить экономические институты ислама с позиций их влияния на хозяйственный рост в условиях, сложившихся после мирового финансово-экономического кризиса.

Для этого сначала следует выполнить анализ становления экономических институтов ислама и особенностей их нынешнего состояния, а затем, принимая во внимание специфику хозяйственного роста в современных условиях, определить, способствуют или препятствуют эти институты решению задач его поддержания.

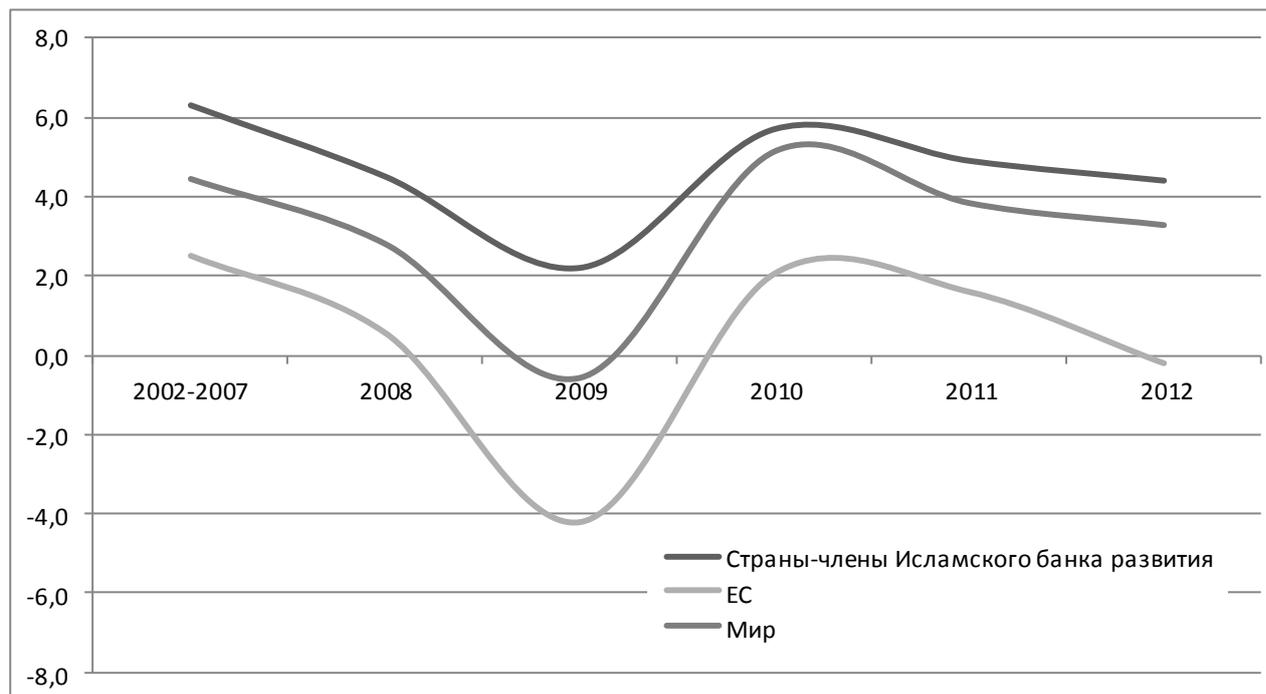


Рис. 2. Рост реального ВВП по группам стран мира

Составлено по: *Islamic Development Bank. Annual Report 1432H (2011)*. – IDB, 2011, p. 13; *International Monetary Fund. World Economic Outlook database, October 2012*. – IMF, 2012.

Исторически сложившиеся особенности экономических институтов ислама, а также мусульманской культуры в целом, определяются тем, что ислам нельзя сводить только к религиозному вероучению. Он представляет собой целостную систему, устанавливающую и регламентирующую как образ жизни и поведение людей, так и систему их нравственных ценностей, психологических установок и восприятий. Ислам, по выражению Л. Васильева, "... заполнил собой все поры мусульманского общества, определил характер экономических отношений и формы политической администрации, социальную структуру, культуру и быт правоверных" [цит. по: 9, с. 95]. Именно поэтому ислам стал фундаментом, на котором

строится весь мусульманский мир, так что "... выступить против него означало бы выступить против всего того, что есть в жизни и обществе мусульман, т. е. противопоставить себя этому обществу, отказаться как бы вне его, вне закона" [цит. по: 9, с. 96].

В переводе с арабского ислам означает "покорность". Основной особенностью религиозного учения мусульман стала идея монотеизма. Главной формулой мусульман является "шахада", которая гласит: "Нет бога кроме Аллаха и Мухаммед его пророк". Кроме того, ислам налагает на своих последователей определённые обязанности: пятиразовая молитва каждый день, пост в священный месяц Рамадан, паломничество в Мекку (хотя бы раз в

жизни), уплата некоторой суммы на благотворительность. Эти обязанности считаются столпами ислама. А вся совокупность юридических норм, нравственных принципов и правил поведения мусульман называется "Шариат". В основе Шариата лежат Коран и Сунна.

Изначально ислам представлял собой единое учение. Но после смерти пророка Мохаммеда встал вопрос, кто возглавит мусульман. При этом речь шла уже не о религиозном лидере, а о главе сложившегося к тому времени и растущего государства. В рамках арабской исламской общины духовная и светская власть объединились в одном лице, получившем название "халиф" ("заместитель" Пророка). Но в самом исламе произошёл раскол и возникли два основных направления. Приверженцы первого – шииты – считают, что место халифа должен занимать только прямой наследник пророка. Приверженцы другого – сунниты – склоняются к избранию халифа "по воле Аллаха и народа". Кроме того, сунниты делают упор на верности традициям и, помимо Корана, следуют Сунне – священному преданию о жизни, деятельности и изречениях Пророка (6-ти томная Сунна является своего рода комментариями и дополнениями к Корану). Это направление считается ортодоксальным в исламе и его в настоящее время исповедуют более 90 % всех мусульман.

Шиизм умеренного толка в качестве официальной религии государства на сегодняшний день установлен только в Иране. Духовные лидеры постоянно подчёркивают, что власть шаха – это временное явление, поэтому, в случае разногласия взглядов духовных лидеров шиитов в Иране и его правящей верхушки, последние могут быть свергнутыми. Так, на протяжении XX в. многие попытки проведения реформ в Иране сталкивались с недовольством религиозно настроенного населения. В 1979 г. в стране произошла исламская революция под руководством аятоллы ("знамение Аллаха") Хомейни. Шах был свергнут и духовный лидер стал на 10 лет высшим руководителем Ирана.

Со временем и в ортодоксальном исламе (сунниты), и в оппозиционном (шииты) возникли различные течения и направления. Одним из них является ваххабизм (по имени основателя этого течения в XVII в. Аль-Ваххаба). Его суровый аскетизм исключает любой культ (включая культ пророка и святых мест), посредников-духовников и развлечения. Свою основную задачу ваххабиты видят в очищении ислама от различных чуждых при-

месей, основанных на культурных, этнических и других особенностях мусульманских народов. В настоящее время ваххабизм (в умеренной форме) является господствующим течением ислама в Саудовской Аравии.

В целом ислам является самой простой и понятной из мировых религий: "Всё поведение индивида от рождения до смерти укладывается в рамки предписаний, чётко отрегулировано" [5, с. 3]. Разумеется, нормы ислама возникли не на пустом месте. Они опираются на положения других учений (древнеиранского зороастризма, иудаизма и христианства), наследие предшествующих цивилизаций Ближнего Востока и античного мира. Ислам, например, признаёт пророками Моисея (Мусу) и Иисуса Христа (Ису), но ставит их ниже пророка Мухаммеда, поскольку священные заповеди, переданные через них, были искажены иудеями и христианами. И только последняя версия, переданная через Мухаммеда, считается бесспорной истиной.

Социально-экономическая значимость учения Мухаммеда состояла в том, что из всех религий было извлечено то главное, что в конкретно-исторических условиях Аравии начала VII века было необходимо её народам – преодоление бедности и межплеменных усобиц, сплочение разрозненных воинственных арабов под знаменем веры в единого Бога за возрождение былого процветания. Был указан путь, по которому им следовало идти и куда направлять свою энергию племенам, которые в большинстве своём едва вышли за пределы первобытности [9, с. 72].

На разрозненные арабские племена Коран наложил ограничения и привил гражданскую дисциплину, давая возможность развиваться более совершенным формам общежития. Например, был осуждён варварский обычай хоронить заживо младенцев женского пола. Кроме того, арабы тех времён не были склонны к аскетическому воздержанию, а Мохаммед проповедовал неприятие языческих наслаждений. По староарабским понятиям вино возбуждает человека к доблести, чести и щедрости. Поэтому, чтобы поставить преграду пьянству, Мохаммед полностью запретил вино, азартные игры и установил наказание плетью за нарушение запрета. Коран также ограничил количество жён до четырёх и ввёл запреты на сожительство между близкими родственниками.

В условиях соперничества и борьбы племён вразрез с духом арабской нации шла

идея прощения: "Если же вы, мусульмане, хотите наказать того, кто обидел вас, наказывайте соответственно тому, что он сделал, и не переходите пределов. Будьте уверены, что если вы будете терпеливы и не будете мстить, то для вас это будет лучше и в ближней, и в будущей жизни! Наказывайте только, чтобы защитить истину и не наказывайте, мстя за себя" (Коран, 16:126). Получилось так, что "... из уст Мохаммеда жители Мекки и необузданные повелители арабских пустынь услышали, как это он, один из их же соотечественников, высказывает мысль, что прощение есть не слабость, а добродетель" [4, с. 322].

Ещё одно неоднозначное положение Корана, вызывающее много споров и формирующее отношение к исламу и его институтам в современном мире – это джихад или усердие во имя Аллаха, часто ассоциируемое только со священной войной против неверных (не-мусульман). С одной стороны, в Коране написано: "Аллах не запрещает вам благодетельствовать и поддерживать связи с теми неверующими, которые не сражались с вами и не изгоняли вас из родных жилищ. Поистине, Аллах любит благодетелей и тех, кто поддерживает взаимную связь" (Коран 60:8). А, с другой: "И убивайте тех, кто начал сражение с вами, где встретите, изгоняйте их из Мекки – вашей родины, – откуда они изгнали вас! Не стесняйтесь это делать – ведь они поступили с вами хуже!... Ведите борьбу с ними, пока они не перестанут преследовать вас и пока не победит религия Аллаха. Вся религия принадлежит только одному Аллаху. Если же они уверуют в Аллаха и спасутся от наказания, то не надо сражаться с ними..." (Коран 2:191 и 193). Тем не менее: "Мнение, которого долго держалась об этом Европа, не совсем точно: Коран не заключает в себе ни единого приказа, которое, если внимательно следить за течением всех мыслей, предписывало бы войну против всех неверных. ... Священная война вменяется в обязанность только в том единственном случае, когда враги ислама оказываются нападающими; если кто-нибудь понимает предписание Корана иначе, то виновато в этом произвольное толкование богословов" [4, с. 270-271].

Двоим в мусульманском обществе является отношение к женщине. С одной стороны, в Коране (40:40) постоянно подчёркивается равенство мужчин и женщин перед Аллахом: "Тот, кто вершит зло в этом мире, получает воздаяние только подобным злом, а кто

творит добродетели, будь то мужчина или женщина, и верует в Аллаха, войдёт в рай и наделён будет там без счёта". В семье мужчина и женщина также несут равную меру ответственности друг перед другом. Поощряется взаимное уважение, достижение согласия, равное отношение ко всем жёнам. Но, с другой стороны, фактически в большинстве арабских стран сохраняется подчинённое положение женщин, что часто вызывает недовольство у побывавшего на Западе и получившего современное образование молодого поколения.

Важной особенностью ислама стало слияние духовного и светского начал. В Европе, даже в период полного господства церкви и инквизиции, христианство не вытесняло светскую власть, а только отделяло себя от неё ("Богу – богово, кесарю – кесарево"). А в мусульманских государствах не существовало сплочённой и организованной церкви, подобно католической или православной, которая отстаивала бы церковно-религиозные интересы и интересы своего сословия или противостояла государству: "В отличие от христианства, ислам формировался в условиях религиозно-политической слитности, а предводителями его были сами политические и одновременно религиозные вожди – пророк, халифы, эмиры и их помощники на местах" [9, с. 88]. Такое слияние духовного и светского начал снижает значение административно-бюрократической иерархии, а чиновники обязаны согласовывать свои действия с законами Шариата, что ограничивает возможности их произвола.

В мусульманском мире существует сильный акцент на обрядовую сторону жизни, которая противостоит проявлениям индивидуальности, так что "... ни талант, ни вдохновение мастера, ни взлёт мысли гения – ничто не может и не должно служить препятствием обязательной пятикратной молитве в положенный срок, соблюдения поста и других обрядов. Человек искусственно приземлялся, ему по нескольку раз в день на протяжении всей жизни напоминали о том, что он – лишь жалкая песчинка, распростёртая ниц перед великим Аллахом" [9, с. 89-90].

В связи с постоянно подчёркиваемым всеобщим равенством перед богом (гораздо более последовательно, чем в христианстве), мусульманская традиция не признаёт социальную замкнутость сословий или наследственное социальное неравенство. Скорее наоборот: "... религиозно освящён и практически всегда реализовывался принцип социальной мобильно-

сти: сила, способности, случай открывают двери наверх перед каждым, достойным того. Раб мог стать эмиром и султаном, бедняк-крестьянин – уважаемым знатоком ислама, высокопоставленным улемом, солдат – военачальником" [9, с. 72]. Такая традиционная система мусульманского мира, по мнению Ю. Павленко: "... обеспечивала достаточно широкие возможности самореализации человека в разнообразных формах внешней деятельности. Она не вводила сословную замкнутость (наподобие индийских каст) и допускала широкую вариативность форм социального продвижения (в отличие от доминанты в Китае одной – через систему экзаменов" [цит. по:9, с. 35]. И хотя в мусульманских государствах высоко ценятся родство и сословные привилегии, но они так и не стали системой замкнутых аристократических привилегий, как это было, например, в Европе. Напротив, приоритет отдаётся честному труду, личным трудовым усилиям, как основному источнику получения богатства, а также его справедливому распределению, использованию не столько в личных целях, сколько в интересах всей общины (уммы) [7, с. 75-76].

Важными элементами содержания современной исламской доктрины – помимо требований поддержания справедливых отношений – являются ещё такие хозяйственные нормы, как:

общность пользования общественными благами (месторождениями полезных ископаемых, каналами, плотинами и т. д.), природные ресурсы по нормам Шариата, не могут находиться в частном владении [7, с. 75];

недопустимость ростовщичества и запрет на взимание исламскими банками ссудного процента (рибы). Согласно Шариату рыба считается несправедливой прибылью, поскольку для её получения кредитор не прилагает никаких усилий [1, с. 82], и как отмечено в Коране: "Аллах разрешил торговлю, но запретил ростовщичество" (2: 275);

обязательность уплаты особых мусульманских налогов, к числу которых относятся закят (обязательный налог в пользу бедных), харадж (земельный налог), джизья (подушный налог) и др. [19].

Указанные налоги, помимо сбора средств на государственные нужды, "призваны способствовать движению общества в направлении достижения исламских целей и созданию справедливого общества" [19, с. 27]. Уровень налогов существенно различается в отдель-

ных мусульманских странах (в том числе, по причине наличия нефтяных и газовых месторождений⁴), но в целом сравнительно невысок: например, в Египте он составляет 14% ВВП или 0,9 тыс.долл./чел., Иране – 9% или 1,1 тыс. долл./чел., Тунисе – 20% или 1,9 тыс. долл./чел. [30]. Трансакционные издержки, связанные с уплатой налогов, также зависят от особенностей отдельных стран, но в целом существенно выше, чем в западноевропейских странах. Например, по критерию времени, затрачиваемого на выполнение налоговых обязательств, нефтедобывающие Иран и Ирак занимают места во второй сотне государств (хотя такая же нефтедобывающая Саудовская Аравия занимает передовую 11 позицию) [25]. Коррупция в этом мировом регионе также считается относительно высокой [11].

Как следует из проведённого краткого анализа, институты ислама нельзя оценить однозначно с позиций экономического роста. С одной стороны, исламу присущи авторитарный тип политической культуры и религиозный фанатизм и фатализм, которые в целом не благоприятны для предпринимательства, его нормы не способствуют получению современного образования (особенно женщинами), быстрому накоплению и эффективному распределению капитала вследствие запрета на взимание процентов и др. [15; 24]. Но, с другой стороны, характерная для ислама регламентация хозяйственных отношений формирует стабильные правила, благоприятные для долгосрочных инвестиций, установки на высокую социальную ответственность [7, с. 63] сглаживают провалы мотивации, обусловленные имущественным

⁴ Примером страны с низкими – за счёт доходов от нефти – налогами является Саудовская Аравия. Финансовые средства, получаемые этим государством от экспорта нефти и нефтепродуктов за рубеж, позволяют реализовать программы развития национальной экономики и повышать уровень жизни местного населения, в том числе посредством субсидирования коммунальных услуг, поддержания низких цен на топливо, электричество, воду и др. Основными налогами в стране являются: закят для резидентов и граждан Совета сотрудничества арабских государств Персидского залива – 2,5% от чистого дохода; подоходный налог для нерезидентов – 20%; налог на прибыль корпораций – 20%, за исключением прибыли компаний, занимающихся добычей нефти и других углеводородов, которая облагается по ставке 85%. НДС, налог с продаж, налог на недвижимость и др. в Саудовской Аравии не взимаются [31].

расслоением, а отказ от взимания процентов и использования связанных с ними сомнительных финансовых активов создаёт благоприятные условия для развития реальной экономики и др. [20, с. 17-19; 7, с. 65-66].

В контексте современных проблем экономического роста, когда обострились глобальные проблемы, связанные с дефицитом ресурсов и экологией, а приоритеты сместились с дальнейшего расширения уже гипертрофированного финансового сектора на развитие передового производства вполне осязаемых материальных благ и неоиндустриализацию [6; 10; 26], исламские институты в целом дают больше плюсов, чем минусов, что, собственно, и подтверждается исследованиями учёных [23], а также экономической статистикой [18]. Хотя, разумеется, проблемы перед исламским миром стоят очень серьёзные, и для их решения нужно сделать ещё очень много, особенно в сфере научно-технического прогресса и инновационного развития [13], поскольку "... ислам является весьма консервативной религией. Его последователи в меньшей степени ориентированы на изменения в отличие от представителей другой ортопрактической религии – иудаизма" [7, с. 88]. Инновационному развитию также препятствуют такие факторы, как отставание от развитых стран в части начального и среднего образования, всё ещё небольшое число учёных и профессиональных сообществ, особенно в сфере технических наук, проблемы с английским языком, на котором издаётся большая часть научной литературы в мире, и др. [16; 27]. Пока ещё ситуация такова, что: "... в одном Израиле больше учёных, чем во всём мусульманском мире. В арабских странах ежегодно переводится в пять раз меньше иностранных книг, чем в одной Греции" [5, с. 12].

Но наиболее сложная политико-экономическая проблема – исламский радикализм [3], который распространяется теперь по всему миру, растущая опасность его превращения в новую тоталитарную идеологию, которая только прикрывается религией. Его основная причина – чувство исторической несправедливости, представление о том, что в современном мире "... ко всей мусульманской умме относятся с презрением. Она обесчещена. Наша религия подвергается унижению. Наши священные места оскверняются. Наши страны оккупированы. наших людей убивают и морят голодом" [21]. Способ решения указанной проблемы, предложенный премьер-министр

Малайзии, состоит не в экстремизме и терроризме, а в использовании исторического и религиозного опыта ислама для достижения большей стабильности и лучшей управляемости мусульманских стран. Они "... должны быть сильными в экономическом и финансовом смысле, промышленно развитыми и технологически продвинутыми" [21]. Малайзии это пока удаётся (среднегодовые темпы роста ВВП этой страны в период 1990-2000 гг. составили 7%, в 2000-2010 гг. – 5% [30, с. 215], а абсолютный размер ВВП в расчёте на душу населения в 2017 г. может составить более 21 тыс. долл. с учётом паритета покупательной способности [17]), а другим мусульманским странам, втянутым в различные конфликты и новые революции (Афганистан, Египет, Сирия и др.) – нет.

Отсюда можно вынести несколько уроков для Украины.

Первый. Главное экономическое преимущество ислама в современном мире – относительно "длинные правила" поведения, основанные на вере в непреходящие, вневременные моральные ценности и стремлении к социальной справедливости, тот факт, что "мусульмане ... в большей степени склонны придерживаться определённого порядка" [7, с. 88]. Для Украины, уже отстающей от того же Казахстана по размерам ВВП на душу населения с учётом паритета покупательной способности (и разрыв продолжает увеличиваться⁵), в этом главный урок, поскольку доминирующие теперь в Украине "короткие правила" и эгоистические установки доминирующих собственников на извлечение ренты, не склонных придерживаться определённого порядка, не дают возможности устойчиво развиваться национальной экономике, тем более на основе инвестиций и инноваций. История ещё раз подтвердила фундаментальный вывод Ч. Дарвина о том, что: "Хотя высокие нравственные нормы дают мало преимуществ индивиду и его потомству или вовсе не дают его по сравнению с другими людьми того же племени... развитие высоких моральных стандартов, несомненно, даёт огромное преимущество одному племени над другим" [12, с. 166].

Второй. Опыт ислама свидетельствует, что социокультурные факторы и религия дей-

⁵ Согласно прогнозу МФВ в 2017 г. ВВП на душу населения с учётом паритета покупательной способности в Казахстане составят более 20 тыс. долл., а в Украине – 10 тыс. долл.

ствительно имеют значение. Для Украины это означает, что выбранный правительством курс на европейскую интеграцию изначально ошибочен. В Европу нельзя интегрироваться, но у неё можно и нужно учиться, например, в части рациональной организации хозяйства. Но при этом связанные с ней формальные и неформальные правила нужно не копировать, а "районировать". Практика последних десятилетий подтвердила, что без такого "районирования" экономические нормы Реформации плохо приживаются на почве православной социокультурной традиции, принимая здесь уродливые формы "дикого" капитализма, когда установка на свободу действий предпринимателя-рационалиста [2] не сопровождается столь же свободным и органичным принятием моральной практики мирского служения и выполнения им своего долга.

Третий. Социокультурные и религиозные различия и противоречия – это одно из главных препятствий для стабильного экономического развития Украины, исторически разделённой на западную униатскую и восточную православную части. Стремление политиков, представляющих меньшую часть населения страны (районов, входивших ранее в состав Австро-Венгрии и Польши) распространить на всю её территорию свои неформальные правила в отношении к государству и власти, вытеснить из общественной практики русскую культуру и язык, противоречит установкам большей части населения страны (районов, входивших ранее в состав православной царской России), которые базируются на иной государственной и культурной традиции. Возможно со временем, если это противоречие не обострится до конфликта, оно станет движущей силой создания нового, более благоприятного для развития, чем сейчас, социального порядка. Способом его формирования является федерализм, предоставление большей самостоятельности регионам в культурных, экономических и финансовых вопросах.

И четвёртый. Ислам растёт не только в ЕС и РФ, но и в Украине. Эту проблему нужно специально исследовать, в том числе экономистам, поскольку обеспечить бесконфликтное сосуществование и эффективное сотрудничество христиан и мусульман, как показывает негативный опыт той же Европы [22], будет очень не просто.

Литература

1. Бирюков Е. Новые тенденции в деятельности исламских банков (на примере арабских монархий) // МЭиМО, –2008, – № 7, – с. 82-91.
2. Вебер М. Протестантская этика и дух капитализма / Избранные произведения: Пер. с нем. / Сост., общ.ред. и послесл. Ю. Давыдова; Предисл. П. Гайдено. – М.: Прогресс, 1990. – С. 43-271.
3. Добаев И. Исламский радикализм: социально-философский анализ / Отв. ред. А.В. Малашенко – Ростов-на-Дону: СКНЦ ВШ, 2002. – 120 с.
4. Крымский А.Е. История мусульманства / Вступ. ст. Баязитова Р.Ж., Кузнецова О.Л., Шеремета В.И. – М.; Жуковский: Кучково поле, 2003. – 464 с.
5. Мирский Г.И. Ислам: история и современность // Новая и новейшая история, –2010, – № 1, – с. 1-39.
6. Путин В. О наших экономических задачах // Ведомости. – 2012. – 30 января. – № 15 (3029).
7. Сусоколов А. Принципы экономических отношений в традиционном исламе и ценности предпринимательства / Истоки: социокультурная среда экономической деятельности и экономического познания / редкол. : Я.И. Кузьминов, В.С. Автономов, О.И. Ананьин и др. – М.: Изд. дом Высшей школы экономики, 2011. – 671 с.
8. УРА-Информ (2013). Янукович заявил в Давосе о европейском векторе развития Украины. [ONLINE] Available at: <http://ura-inform.com/ru/politics/2013/01/24/janukovich-zajavil-v-davose-o-evropejskom-vektore-razvitija-ukrainy>. [Last Accessed 28 January 2013].
9. Цивилизационная структура современного мира. В 3-х томах под ред. Ю. Пахомова и Ю. Павленко. Т. 3. Книга I. Мусульманско-Афразийская и Индийско-Южноазиатская цивилизации – Киев: Наукова думка, 2008. – 543 с.
10. An Integrated Industrial Policy for the Globalisation Era Putting Competitiveness and Sustainability at Centre Stage SEC (2010) 1272, COM (2010) 614 final.
11. Corruption Perceptions Index 2011. – Transparency International, 2011.
12. Darwin C. The Descent of Man, and Selection in Relation to Sex, Volumes 1 and 2. New York: Appleton, 1871.
13. De Nazareth M. (2012). Growth of Sci-

ence & Innovation in the Muslim World. [ONLINE] Available at: <http://www.onislam.net/english/health-and-science/science/458438-growth-of-science-a-innovation-in-the-muslim-world.html>. [Last Accessed 03 February 2013].

14. Global Trends 2030: Alternative Worlds. – National Intelligence Council, 2012. – 140 pp.

15. Guiso L., Sapienza P., Zingales L. People's Opium? Religion and Economic Attitudes. – Journal of Monetary Economics, 2003, Vol. 50, № 1, pp. 225-282.

16. Hoodbhoy P. Islam and Science Have Parted Ways // Middle East Quarterly, 2010, Vol. XVII, № 1, pp. 69-74.

17. International Monetary Fund. World Economic Outlook database, October 2012. – IMF, 2012.

18. Islamic Development Bank. Annual Report 1432H (2011). – IDB, 2011. – 109 pp.

19. Jalili A.R. A Descriptive Overview of Islamic Taxation // Journal of American Academy of Business, 2006, Vol. 8, № 2, pp. 16-28.

20. Khan A. Islam and Economic Growth // Khilafah, 2009, № 7, pp. 17-19.

21. Mahathir M. (2003). Speech by Prime Minister Mahathir Mohamad of Malaysia to the Tenth Islamic Summit Conference Putrajaya, Malaysia, October 16, 2003. [ONLINE] Available at: <http://www.aseansec.org/15359.htm>. [Last Accessed 12 September 2012].

22. Merkel says German multicultural society has failed. [Online] Available at: <http://www.bbc.co.uk/news/world-europe-11559451>. [Last Accessed 17 October 2012].

23. Noland M. Religion and Economic Performance // World Development, 2005, Vol. 33, № 8, pp. 1215-1232.

24. Noland M., Pack H. Islam, Economic Growth and the Middle East // Global Dialogue, 2004, Vol. 6, №1-2.

25. Paying Taxes 2011. The global picture. – PricewaterhouseCoopers and the World Bank Group, 2010. – 100 p.

26. Report to the President on ensuring American leadership in advanced manufacturing. – Washington, D.C.: Executive Office of the President. President's Council of Advisors on Science and Technology, 2011.

27. Segal A. Why Does the Muslim World Lag in Science? // Middle East Quarterly, 1996, Vol. III, № 2, pp. 61-70.

28. The archipelago economy: Unleashing Indonesia's potential. – McKinsey Global Institute, 2012. – 101 pp.

29. The Future of the Global Muslim Population. Projections for 2010-2030. – Washington, D.C.: Pew Research Center's Forum on Religion & Public Life, 2011, pp. 121-124.

30. World Bank. 2012 World Development Indicators. – The World Bank, 2012. – 430 pp.

31. World Tax Rates (2009). Saudi Arabia Tax Rates. [ONLINE] Available at: <http://www.taxrates.cc/html/saudi-arabia-tax-rates.html>. [Last Accessed 01 September 12].

Статья поступила в редакцию 17.01.2013

С.Ф. БЫКОНЯ, к.э.н., доцент,
Украинско-российский институт МГОУ

ХАРАКТЕРИСТИКИ УРОВНЯ ИНСТИТУЦИОНАЛЬНОГО РАЗВИТИЯ СТРАН

Актуальной проблемой для современного экономического знания является проблема «измерения» институтов, точнее, оценки их эффективности. Эта задача становится очень важной с позиций осуществления управляемых институциональных изменений, преобразований экономики в процессе институционального строительства.

Приведена методология сравнительной количественной оценки качества функционирования институтов с целью изучения их относительного уровня развития в разных странах.

Изложили ряд предлагаемых сегодня мо-

делей, которые содержат экзогенные параметры и, на наш взгляд, они отражают в высокой степени уровень институционального развития страны.

Ключевые слова: институциональные характеристики, качество институтов, уровень институционального развития

В продолжение исследований институционального строительства, создания в каждой стране среды, имманентной ее институциональному полю сегодня актуальнейшей

© С.Ф. Быконя, 2013

.....
<http://www.donntu.edu.ua/> «Библиотека»/ «Информационные ресурсы»

<http://www.instud.org>, http://www.nbu.gov.ua/portal/soc_gum/Npdntu_ekon/