

В. П. Вишневский, академик НАН Украины, заместитель директора
Институт экономики промышленности НАН Украины

Е. Н. Вишневская, к. э. н., доцент кафедры экономической теории и
государственного управления
Донецкий национальный технический университет

Рост исламской экономики в мире и его уроки для Украины:
опыт институционального анализа

Экономическая карта мира быстро меняется. Ещё недавно, в последней четверти XX в., позиции экономики Запада, в том числе стран ЕС, казались незыблемыми. Высокий уровень ВВП на душу населения и поддерживаемые в течение десятилетий высокие социальные стандарты, комфортные условия для жизни граждан служили притягательным примером для бывших социалистических стран, в том числе Украины, при выборе новой модели развития национальной экономики. Украина объявила и продолжает считать курс на Европейскую интеграцию своим неизменным приоритетом [7].

Однако вскоре, на рубеже тысячелетий, всё отчётливей стали проявляться новые, неожиданно быстро набирающие силу тенденции.

Во-первых, – это обострение глобального дефицита ресурсов. Как отмечают специалисты Национального совета по разведке (США)¹, спрос на продовольствие, воду и энергию возрастет к 2030 г. примерно на 35, 40 и 50%, соответственно, из-за увеличения мирового населения и структуры потребления растущего среднего класса, а изменение климата ухудшает прогноз по доступности этих критических ресурсов [13, с. iv].

Во-вторых, экономика развитых стран, базирующаяся в основном на либеральных принципах и рациональном предпринимательстве западного типа, после десятилетий поступательного развития (особенно успешного в первые годы после распада СССР), довольно неожиданно продемонстрировала свою стратегическую неустойчивость. Мировой финансово-экономический кризис 2008-2009 гг. привёл к падению основных экономических показателей в большинстве развитых стран, за которым последовала глобальная рецессия, продолжающаяся и поныне.

В-третьих, в новые лидеры по масштабам и темпам развития вышли страны мирового Юга, прежде всего страны Азии (Юго-Восточной и Южной), которые основаны на иной – отличной от западной – социокультурной традиции. И если Великобритании с 9 млн. чел. населения в 1870 г. потребовалось 155 лет, чтобы удвоить среднедушевой ВВП, США и Германии с несколькими десятками млн. чел. – от 30 до 60 лет, то Индия и Китай делают это в масштабах и с темпами,

¹ Национальный совет по разведке (National Intelligence Council) является центром среднесрочного и долгосрочного стратегического мышления в рамках Разведывательного Сообщества (Intelligence Community) США.

невиданными ранее: 100 раз больше людей, чем в Великобритании, и одна десятая по времени. К 2030 г. Азия вновь станет самым большим экономическим центром в мире, как это было до 1500 г. [13, с. 2].

Среди населения этого региона мира много мусульман, особенно в таких странах как Индонезия, Пакистан, Бангладеш. Согласно имеющимся прогнозам, численность мусульман продолжает быстро увеличиваться и к 2030 г. может превысить $\frac{1}{4}$ всего населения планеты (рис. 1). В Европе удельный вес мусульман к 2030 г. может составить 8%, а в таких странах, как Бельгия и Франция – более 10% [24, с. 121-124].

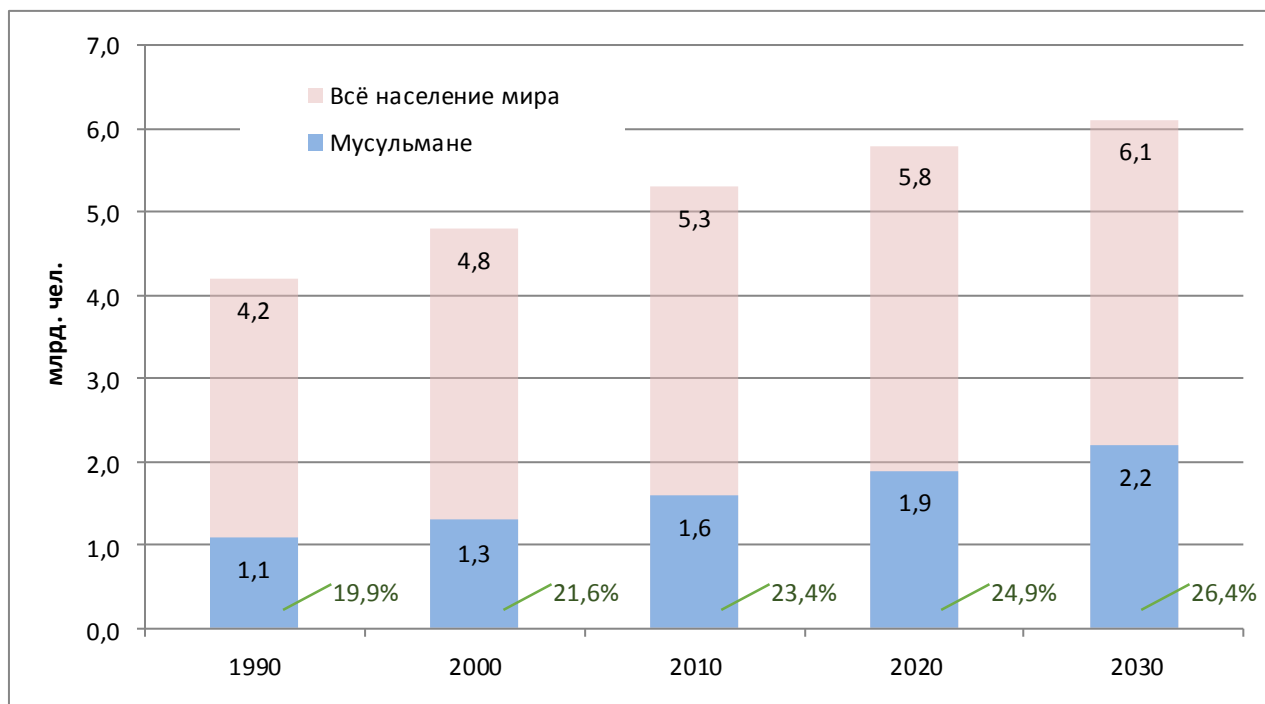


Рис. 1. Мусульманское население мира

Составлено по: The Future of the Global Muslim Population. Projections for 2010-2030. – Washington, D.C.: Pew Research Center's Forum on Religion & Public Life, 2011, p. 13.

Но усиление относительного влияния мусульман не ограничено только увеличением их численности в динамично растущих регионах мира. Положительную и, главное, стабильную экономическую динамику демонстрируют страны, которые являются членами Исламского банка развития² (рис. 2). Это не только традиционно богатые ископаемыми углеводородами государства Ближнего Востока, но и такие страны как, например, Казахстан (бывшая республика в составе СССР, а ныне светское государство, подавляющее большинство населения которого исповедуют ислам) и Индонезия (страна с самым большим мусульманским населением в мире).

² Исламский банк развития (Islamic Development Bank) – международная организация, занимающаяся финансированием проектов экономического и социального развития в странах-членах, основываясь на законах и принципах Шариата. В настоящее время членами банка являются 56 государств.

Как отмечают специалисты McKinsey Global Institute в отношении Индонезии, за последнее десятилетие экономика этой страны выросла значительней и стала более стабильной и диверсифицированной, чем думают многие сторонние наблюдатели. И если сегодня это 16-ая по размерам экономика мира, то к 2030 г. она может войти в десятку крупнейших и занять 7-ое место в мире, опередив такие ведущие европейские страны, как Германия, Великобритания, Франция [23, с. 1].

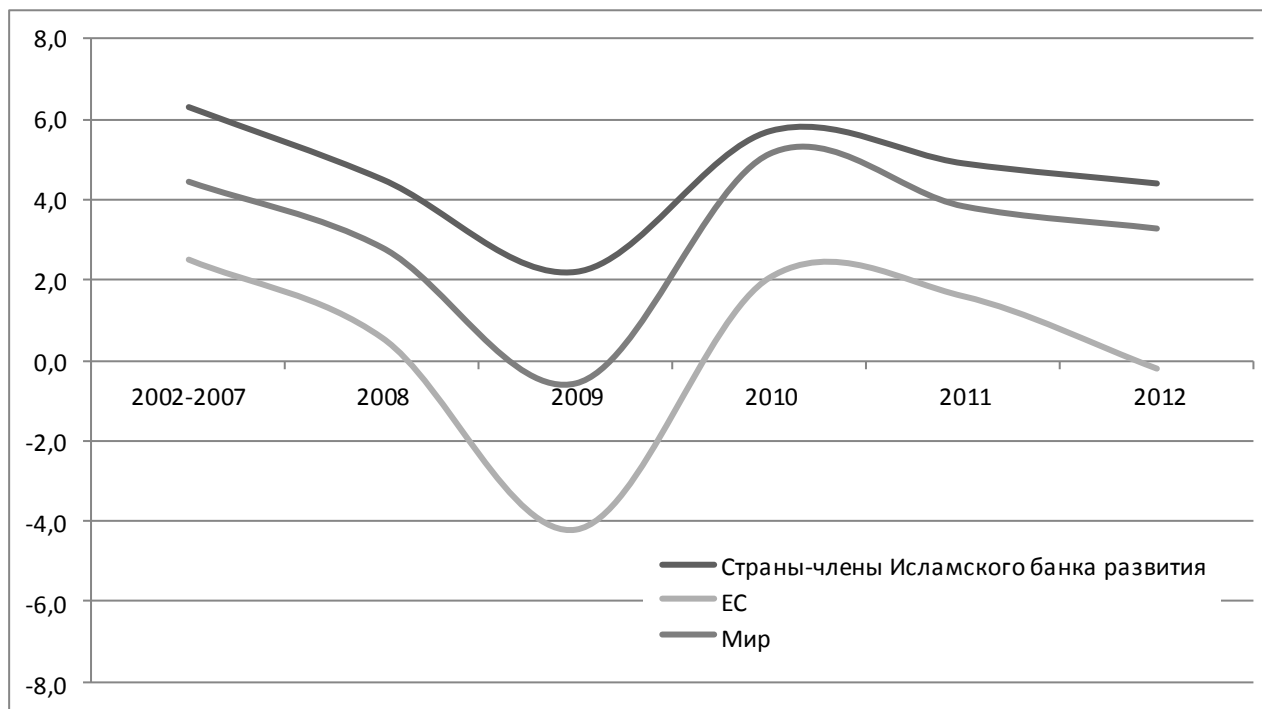


Рис. 2. Рост реального ВВП по группам стран мира

Составлено по: Islamic Development Bank. Annual Report 1432H (2011). – IDB, 2011, p. 13; International Monetary Fund. World Economic Outlook database, October 2012. – IMF, 2012.

Приведённые факты явно противоречат устоявшимся представлениям, о том, что ислам, в отличие, например, от христианства отрицательно коррелирует с отношениями, которые способствуют экономическому развитию [14, с. 280].

Поэтому *цель настоящего исследования* состоит в том, чтобы с учётом новых мирохозяйственных реалий оценить экономические институты ислама с позиций их влияния на хозяйственный рост в условиях, сложившихся после мирового финансово-экономического кризиса.

Для этого сначала следует выполнить анализ становления экономических институтов ислама и особенностей их современного состояния, а затем, принимая во внимание специфику хозяйственного роста в современных условиях, определить, способствуют или препятствуют эти институты решению задач его поддержания.

Исторически сложившиеся особенности экономических институтов ислама, а также мусульманской культуры в целом, определяются тем, что ислам нельзя сводить только к религиозному вероучению. Он представляет собой целостную систему, устанавливающую и регламентирующую как образ жизни и поведение

людей, так и систему их нравственных ценностей, психологических установок и восприятий. Ислам, по выражению Л. Васильева, "... заполнил собой все поры мусульманского общества, определил характер экономических отношений и формы политической администрации, социальную структуру, культуру и быт правоверных" [цит. по: 8, с. 95]. Именно поэтому ислам стал фундаментом, на котором строится весь мусульманский мир, так что "... выступить против него означало бы выступить против всего того, что есть в жизни и обществе мусульман, т. е. противопоставить себя этому обществу, отказаться как бы вне его, вне закона" [цит. по: 8, с. 96].

В переводе с арабского ислам означает "покорность". Основной особенностью религиозного учения мусульман стала идея монотеизма или единобожия. Главной формулой мусульман является "шахада", которая гласит: "Нет бога кроме Аллаха и Мухаммед его пророк".

Ислам налагает на своих последователей определённые обязанности: пятиразовая молитва каждый день, пост в священный месяц Рамадан, паломничество в Мекку (хотя бы раз в жизни), уплата некоторой суммы на благотворительность. Эти обязанности считаются столпами ислама. А вся совокупность юридических норм, нравственных принципов и правил поведения мусульман называется "Шариат". В основе Шариата лежат Коран и Сунна.

Изначально ислам представлял собой единое учение. Но после смерти пророка Мохаммеда встал вопрос, кто возглавит мусульман. При этом речь шла уже не о религиозном лидере, а о главе сложившегося к тому времени и растущего государства. В рамках арабской исламской общины духовная и светская власть объединились в одном лице, получившем название "халиф" ("заместитель" Пророка). Но в самом исламе произошёл раскол и возникли два основных направления. Приверженцы первого – шииты – считают, что место халифа должен занимать только прямой наследник пророка. Приверженцы другого – сунниты – склоняются к избранию халифа "по воле Аллаха и народа". Кроме того, сунниты делают упор на верности традициям и, помимо Корана, следуют Сунне – священному преданию о жизни, деятельности и изречениях Пророка (6-ти томная Сунна является своего рода комментариями и дополнениями к Корану). Это направление считается ортодоксальным в исламе и его в настоящее время исповедуют более 90 % всех мусульман.

В качестве официальной религии государства на сегодняшний день шиизм умеренного толка установлен только в Иране. Духовные лидеры постоянно подчёркивают, что власть шаха – это временное явление поэтому, в случае разногласия взглядов духовных лидеров шиитов в Иране и его правящей верхушки, последние могут быть свергнутыми. Так, на протяжении XX в. многие попытки проведения реформ в Иране сталкивались с недовольством религиозно настроенного населения. В 1979 г. в стране произошла исламская революция под руководством аятоллы ("знамение Аллаха") Хомейни. Шах был свергнут и духовный лидер стал на 10 лет высшим руководителем Ирана.

Со временем и в ортодоксальном исламе (сунниты), и в оппозиционном (шииты) возникли различные течения и направления. Одним из них является вах-

хабитизм (по имени основателя этого течения в XVII в. Аль-Ваххаба). Его суровый аскетизм исключает любой культ (включая культ пророка и святых мест), посредников-духовников и развлечения. Свою основную задачу ваххабиты видят в очищение ислама от различных чуждых примесей, основанных на культурных, этнических и других особенностях мусульманских народов. В настоящее время ваххабитизм (в умеренной форме) является господствующим течением ислама в Саудовской Аравии.

В целом ислам является самой простой и понятной из мировых религий: "Всё поведение индивида от рождения до смерти укладывается в рамки предписаний, чётко отрегулировано" [4, с. 3]. Разумеется, нормы ислама возникли не на пустом месте. Они опираются на положения других учений (древнеиранского зороастризма, иудаизма и христианства), наследие предшествующих цивилизаций Ближнего Востока и античного мира. Ислам, например, признаёт пророками Моисея (Мусу) и Иисуса Христа (Ису), но ставит их ниже пророка Мухаммеда, поскольку священные заповеди, переданные через них, были искажены иудеями и христианами. И только последняя версия, переданная через Мухаммеда, считается бесспорной истиной.

Социально-экономическая значимость учения Мухаммеда состояла в том, что из всех религий было извлечено то главное, что в конкретно-исторических условиях Аравии начала VII века было необходимо её народам – преодоление бедности и межплеменных усобиц, сплочение разрозненных воинственных арабов под знаменем веры в единого Бога за возрождение былого процветания. Был указан путь, по которому им следовало идти и куда направлять свою энергию племенам, которые в большинстве своём едва вышли за пределы первобытности [8, с. 72].

На разрозненные арабские племена Коран наложил ограничения и привил гражданскую дисциплину, давая возможность развиваться более совершенным формам общежития. Например, был осуждён варварский обычай хоронить заживо младенцев женского пола. Кроме того, арабы тех времён не были склонны к аскетическому воздержанию, а Мохаммед проповедовал неприятие языческих наслаждений. По староарабским понятиям вино возбуждает человека к доблести, чести и щедрости. Поэтому, чтобы поставить преграду пьянству, Мохаммед полностью запретил вино, азартные игры и установил наказание плетью за нарушение запрета. Коран также ограничил количество жён до четырёх и ввёл запреты на сожительство между близкими родственниками.

В условиях соперничества и борьбы племён вразрез с духом арабской нации шла идея прощения: "Если же вы, мусульмане, хотите наказать того, кто обидел вас, наказывайте соответственно тому, что он сделал, и не переходите пределов. Будьте уверены, что если вы будете терпеливы и не будете мстить, то для вас это будет лучше и в ближней, и в будущей жизни! Наказывайте только, чтобы защитить истину и не наказывайте, мстя за себя" (Коран, 16:126). Как отмечал А. Крымский: "Из уст Мохаммеда жители Мекки и необузданные повелители арабских пустынь услышали, как это он, один из их же соотечественников, высказывает мысль, что прощение есть не слабость, а добродетель" [3, с. 322].

Ещё одно неоднозначное положение Корана, вызывающее много споров и формирующее отношение к исламу и его институтам в современном мире – это джихад или усердие во имя Аллаха, часто ассоциируемое только со священной войной против неверных (немусульман). С одной стороны, в Коране написано: "Аллах не запрещает вам благодетельствовать и поддерживать связи с теми неверующими, которые не сражались с вами и не изгоняли вас из родных жилищ. Поистине, Аллах любит благодетелей и тех, кто поддерживает взаимную связь" (Коран 60:8). А, с другой: "И убивайте тех, кто начал сражение с вами, где встретите, изгоняйте их из Мекки – вашей родины, – откуда они изгнали вас! Не стесняйтесь это делать – ведь они поступили с вами хуже!... Ведите борьбу с ними, пока они не перестанут преследовать вас и пока не победит религия Аллаха. Вся религия принадлежит только одному Аллаху. Если же они уверуют в Аллаха и спасутся от наказания, то не надо сражаться с ними..." (Коран 2:191 и 193). Тем не менее: "Мнение, которого долго держалась об этом Европа, не совсем точно: Коран не заключает в себе ни единого приказа, которое, если внимательно следить за течением всех мыслей, предписывало бы войну против всех неверных. ... Священная война вменяется в обязанность только в том единственном случае, когда враги ислама оказываются нападающими; если кто-нибудь понимает предписание Корана иначе, то виновато в этом произвольное толкование богословов" [3, с. 270-271].

Двояким в мусульманском обществе является отношение к женщине. С одной стороны, в Коране (40:40) постоянно подчёркивается равенство мужчин и женщин перед Аллахом: "Тот, кто вершит зло в этом мире, получит воздаяние только подобным злом, а кто творит добродетели, будь то мужчина или женщина, и верует в Аллаха, войдёт в рай и наделён будет там без счёта". В семье мужчина и женщина также несут равную меру ответственности друг перед другом. Поощряется взаимное уважение, достижение согласия, равное отношение ко всем жёнам. Но, с другой стороны, фактически в большинстве арабских стран сохраняется подчинённое положение женщин, что часто вызывает недовольство у побывавшего на Западе и получившего современное образование молодого поколения.

Важной особенностью ислама стало слияние духовного и светского начал. В Европе, даже в период полного господства церкви и инквизиции, христианство не вытесняло светскую власть, а только отделяло себя от неё ("Богу – богово, кесарю – кесарево"). А в мусульманских государствах не существовало сплочённой и организованной церкви, подобно католической или православной, которая отстаивала бы церковно-религиозные интересы и интересы своего сословия или противостояла государству: "В отличие от христианства, ислам формировался в условиях религиозно-политической слитности, а предводителями его были сами политические и одновременно религиозные вожди – пророк, халифы, эмиры и их помощники на местах" [8, с. 88]. Такое слияние духовного и светского начал снижает значение административно-бюрократической иерархии, а чиновники обязаны согласовывать свои действия с законами Шариата, что ограничивает возможности их произвола.

В мусульманском мире существует сильный акцент на обрядовую сторону жизни, которая противостоит проявлениям индивидуальности, так что "... ни талант, ни вдохновение мастера, ни взлёт мысли гения – ничто не может и не должно служить препятствием обязательной пятикратной молитве в положенный срок, соблюдения поста и других обрядов. Человек искусственно приземлялся, ему по нескольку раз в день на протяжении всей жизни напоминали о том, что он – лишь жалкая песчинка, распротёртая ниц перед великим Аллахом" [8, с. 89-90].

В связи с постоянно подчёркиваемым всеобщим равенством перед богом (гораздо более последовательно, чем в христианстве), мусульманская традиция не признаёт социальную замкнутость сословий или наследственное социальное неравенство. Скорее наоборот: "... религиозно освящён и практически всегда реализовывался принцип социальной мобильности: сила, способности, случай открывают двери наверх перед каждым, достойным того. Раб мог стать эмиром и султаном, бедняк-крестьянин – уважаемым знатоком ислама, высокопоставленным улемом, солдат – военачальником" [8, с. 72]. Такая традиционная система мусульманского мира, по мнению Ю. Павленко: "... обеспечивала достаточно широкие возможности самореализации человека в разнообразных формах внешней деятельности. Она не вводила сословную замкнутость (наподобие индийских каст) и допускала широкую вариативность форм социального продвижения (в отличие от доминанты в Китае одной – через систему экзаменов" [цит. по: 8, с. 35]. И хотя в мусульманских государствах высоко ценились родство и сословные привилегии, но они так и не стали системой замкнутых аристократических привилегий, как это было, например, в Европе. Напротив, приоритет отдаётся честному труду, личным трудовым усилиям, как основному источнику получения богатства, а также его справедливому распределению, использованию не столько в личных целях, сколько в интересах всей общины (уммы) [6, с. 75-76].

Важными элементами содержания современной исламской доктрины – помимо требований поддержания справедливых отношений – являются ещё такие хозяйственные нормы, как:

общность пользования общественными благами (месторождениями полезных ископаемых, каналами, плотинами и т. д.), природные ресурсы по нормам Шариата, не могут находиться в частном владении [6, с. 75];

недопустимость ростовщичества и запрет на взимание исламскими банками ссудного процента (рибы). Согласно Шариату рыба считается несправедливой прибылью, поскольку для её получения кредитор не прилагает никаких усилий [1, с. 82], и как отмечено в Коране: "Аллах разрешил торговлю, но запретил ростовщичество" (2: 275);

обязательность уплаты особых мусульманских налогов, к числу которых относятся закят (обязательный налог в пользу бедных), харадж (земельный налог), джизья (подушный налог) и др. [16].

Указанные налоги, помимо сбора средств на государственные нужды, "призваны способствовать движению общества в направлении достижения исламских целей и созданию справедливого общества" [16, с. 27]. Уровень налогов су-

щественно различается в отдельных мусульманских странах (в том числе, по причине наличия нефтяных и газовых месторождений³), но в целом сравнительно невысок: например, в Египте он составляет 14% ВВП или 0,9 тыс. долл./чел., Иране – 9% или 1,1 тыс. долл./чел., Тунисе – 20% или 1,9 тыс. долл./чел. [25]. Транзакционные издержки, связанные с уплатой налогов, также зависят от особенностей отдельных стран, но в целом существенно выше, чем в западноевропейских странах. Например, по критерию времени, затрачиваемого на выполнение налоговых обязательств, нефтедобывающие Иран и Ирак занимают места во второй сотне государств (хотя такая же нефтедобывающая Саудовская Аравия занимает передовую 11 позицию) [21]. Коррупция в этом мировом регионе также считается относительно высокой [10].

Как следует из проведённого краткого анализа, экономические институты ислама нельзя оценить однозначно с позиций хозяйственного роста. С одной стороны, ислам формирует тип политической культуры с авторитарными правительствами, ему присущ фатализм, который в целом не способствует предпринимательству, нормы ислама препятствуют современному образованию (особенно женщин), накоплению и эффективному распределению капитала вследствие запрета на взимание процентов и др. [14; 20]. Но, с другой стороны, характерная для ислама регламентация хозяйственных отношений формирует стабильные правила, благоприятные для долгосрочных инвестиций, установки на высокую социальную ответственность [6, с. 63] сглаживают провалы мотивации, обусловленные имущественным расслоением, а отказ от взимания процентов и использования связанных с ними сомнительных финансовых активов создаёт благоприятные условия для развития реальной экономики и др. [17, с. 17-19; 6, с. 65-66].

В контексте современных проблем экономического роста, когда обострились глобальные проблемы, связанные с дефицитом ресурсов и экологией, а приоритеты сместились с дальнейшего расширения уже гипертрофированного финансового сектора на развитие передового производства вполне осязаемых материальных благ и неоиндустриализацию [5; 9; 22], исламские институты в целом дают больше плюсов, чем минусов, что, собственно, и подтверждается исследованиями учёных [19], а также экономической статистикой [15]. Хотя, разумеется, проблемы перед исламским миром стоят очень серьёзные, и для их решения нужно сделать ещё очень много, особенно в сфере научно-технического прогресса и инновационного развития [12].

³ Примером страны с низкими – за счёт доходов от нефти – налогами является Саудовская Аравия. Финансовые средства, получаемые этим государством от экспорта нефти и нефтепродуктов за рубеж, позволяют реализовать программы развития национальной экономики и повышать уровень жизни местного населения, в том числе посредством субсидирования коммунальных услуг, поддержания низких цен на топливо, электричество, воду и др. Основными налогами в стране являются: закят для резидентов и граждан Совета сотрудничества арабских государств Персидского залива – 2,5% от чистого дохода; подоходный налог для нерезидентов – 20%; налог на прибыль корпораций – 20%, за исключением прибыли компаний, занимающихся добычей нефти и других углеводородов, которая облагается по ставке 85%. НДС, налог с продаж, налог на недвижимость и др. в Саудовской Аравии не взимаются [26].

Отсюда можно вынести несколько уроков для Украины.

Первый. Главное экономическое преимущество ислама – "длинные правила" поведения, основанные на стремлении к социальной справедливости, тот факт, что "мусульмане ... в большей степени склонны придерживаться определённого порядка" [6, с. 88]. Для Украины, уже отстающей от того же Казахстана по размерам ВВП на душу населения с учётом паритета покупательной способности (и разрыв продолжает увеличиваться⁴), в этом главный урок, поскольку доминирующие теперь в Украине "короткие правила" и эгоистические установки доминирующих собственников на извлечение ренты, не склонных придерживаться определённого порядка, не дают возможности устойчиво развиваться национальной экономике, тем более на основе инвестиций и инноваций. История ещё раз подтвердила фундаментальный вывод Ч. Дарвина о том, что: "Хотя высокие нравственные нормы дают мало преимуществ индивиду и его потомству или вовсе не дают его по сравнению с другими людьми того же племени... развитие высоких моральных стандартов, несомненно, даёт огромное преимущество одному племени над другим" [11, с. 166].

Второй. Опыт ислама свидетельствует, что религия и социокультурные традиции действительно имеют значение. Для Украины это означает, что выбранный правительством курс на европейскую интеграцию изначально ошибочен. В Европу нельзя интегрироваться, но у неё можно и нужно учиться, например, в части рациональной организации хозяйства. Но при этом связанные с ней формальные и неформальные правила нужно не копировать, а "районировать". Практика последних десятилетий подтвердила, что без такого "районирования" экономические нормы Реформации плохо приживаются на почве православной социокультурной традиции, принимая здесь уродливые формы "дикого" капитализма, когда установка на свободу действий предпринимателя-рационалиста [2] не сопровождается столь же свободным и органичным принятием моральной практики мирского служения и выполнения им своего долга.

И третий. Ислам растёт не только в ЕС и РФ, но и в Украине. Эту проблему нужно специально исследовать, в том числе экономистам, поскольку обеспечить бесконфликтное сосуществование и эффективное сотрудничество христиан и мусульман, как показывает негативный опыт той же Европы [18], будет очень не просто.

⁴ Согласно прогнозу МФВ в 2017 г. ВВП на душу населения с учётом паритета покупательной способности в Казахстане составят более 20 тыс. долл., а в Украине – 10 тыс. долл.

Список использованных источников

1. Бирюков Е. Новые тенденции в деятельности исламских банков (на примере аравийских монархий) // МЭиМО, 2008, № 7, с. 82-91.
2. Вебер М. Протестантская этика и дух капитализма / Избранные произведения: Пер. с нем. / Сост., общ. ред. и послесл. Ю. Давыдова; Предисл. П. Гайденоко. – М.: Прогресс, 1990. – С. 43-271.
3. Крымский А.Е. История мусульманства / Вступ. ст. Баязитова Р.Ж., Кузнецова О.Л., Шеремета В.И. – М.; Жуковский: Кучково поле, 2003. – 464 с.
4. Мирский Г.И. Ислам: история и современность // Новая и новейшая история, 2010, № 1, с. 1-39.
5. Путин В. О наших экономических задачах // Ведомости. – 2012. – 30 января. – № 15 (3029).
6. Сусоколов А. Принципы экономических отношений в традиционном исламе и ценности предпринимательства / Истоки: социокультурная среда экономической деятельности и экономического познания / редкол. : Я.И. Кузьминов, В.С. Автономов, О.И. Ананьин и др. – М.: Изд. дом Высшей школы экономики, 2011. – 671 с.
7. УРА-Информ (2013). Янукович заявил в Давосе о европейском векторе развития Украины. [ONLINE] Available at: <http://ura-inform.com/ru/politics/2013/01/24/janukovich-zajavil-v-davose-o-evropejskom-vektore-razvitiya-ukrainy>. [Last Accessed 28 January 2013].
8. Цивилизационная структура современного мира. В 3-х томах под ред. Ю. Пахомова и Ю. Павленко. Т. 3. Книга I. Мусульманско-Афразийская и Индийско-Южноазиатская цивилизации – Киев: Наукова думка, 2008. – 543 с.
9. An Integrated Industrial Policy for the Globalisation Era Putting Competitiveness and Sustainability at Centre Stage SEC (2010) 1272, COM (2010) 614 final.
10. Corruption Perceptions Index 2011. – Transparency International, 2011.
11. Darwin C. The Descent of Man, and Selection in Relation to Sex, Volumes 1 and 2. New York: Appleton, 1871.
12. De Nazareth M. (2012). Growth of Science & Innovation in the Muslim World. [ONLINE] Available at: <http://www.onislam.net/english/health-and-science/science/458438-growth-of-science-a-innovation-in-the-muslim-world.html>. [Last Accessed 03 February 2013].
13. Global Trends 2030: Alternative Worlds. – National Intelligence Council, 2012. – 140 pp.
14. Guiso L., Sapienza P., Zingales L. People's Opium? Religion and Economic Attitudes. – Journal of Monetary Economics, 2003, Vol. 50, № 1, pp. 225-282.
15. Islamic Development Bank. Annual Report 1432H (2011). – IDB, 2011. – 109 pp.
16. Jalili A.R. A Descriptive Overview of Islamic Taxation // Journal of American Academy of Business, 2006, Vol. 8, № 2, pp. 16-28.
17. Khan A. Islam and Economic Growth // Khilafah, 2009, № 7, pp. 17-19.

18. Merkel says German multicultural society has failed. [Online] Available at: <http://www.bbc.co.uk/news/world-europe-11559451>. [Last Accessed 17 October 2012].
19. Nolan M. Religion and Economic Performance // *World Development*, 2005, Vol. 33, № 8, pp. 1215-1232.
20. Nolan M., Pack H. Islam, Economic Growth and the Middle East // *Global Dialogue*, 2004, Vol. 6, №1-2.
21. *Paying Taxes 2011. The global picture.* – PricewaterhouseCoopers and the World Bank Group, 2010. – 100 p.
22. *Report to the President on ensuring American leadership in advanced manufacturing.* – Washington, D.C.: Executive Office of the President. President's Council of Advisors on Science and Technology, 2011.
23. *The archipelago economy: Unleashing Indonesia's potential.* – McKinsey Global Institute, 2012. – 101 pp.
24. *The Future of the Global Muslim Population. Projections for 2010-2030.* – Washington, D.C.: Pew Research Center's Forum on Religion & Public Life, 2011, pp. 121-124.
25. *World Development Indicators & Global Development Finance.* – The World Bank, 2012.
26. *World Tax Rates (2009). Saudi Arabia Tax Rates.* [ONLINE] Available at: <http://www.taxrates.cc/html/saudi-arabia-tax-rates.html>. [Last Accessed 01 September 12].